

KESEPADUAN ROHANI DAN JASMANI DALAM AJARAN ISLAM

CHE YUSOFF BIN CHE MAMAT
Jabatan Pengajian Dakwah & Kepimpinan
Universiti Kebangsaan Malaysia

Aspek kerohanian sebenarnya merupakan kekuatan yang mesti dicari dan dimiliki dalam usaha manusia membangunkan diri dan masyarakat. Begitu juga dengan aspek duniawi, kejasmanian (material) merupakan kekuatan yang diperlukan bagi mengekalkan anggota tubuh dan sistem kehidupan yang boleh membina dan meruntuh. Pendeknya kedua-dua aspek itu perlu diwujudkan dan diintegrasikan pada diri dan masyarakat bagi menjamin pembangunan dan kemajuan tamadun manusia yang kukuh dan utuh. Hanya pembangunan dan kemajuan yang diasaskan atas *fitrah* kejadian manusia saja yang kuat dan dapat bertahan. "Manusia mempunyai jasad dan roh, mempunyai pancaindera yang ajaib untuk menghubungkannya dengan alam luar, mempunyai nafsu sebagai pendorong untuk memperlengkapkan keperluan hidup dan memelihara jenisnya, mempunyai akal untuk berfikir..."¹

Bagaimana hakikat kewujudan manusia yang terdiri dari jasad dan roh, dari unsur rohani dan duniawi² itu adalah merupakan suatu hakikat yang kontroversi dalam bidang falsafah dan agama. Ada suatu pendapat yang sudah *establish* dan berpengaruh dalam bidang falsafah dan agama bahawa jiwa (roh) dan jasad atau unsur rohani dan duniawi yang membentuk kewujudan manusia saling bertentangan secara total sehingga tidak mungkin untuk berjalan seiringan dalam kehidupan seseorang manusia, dan bahawa seseorang itu hanya dapat memperkembangkan yang satu atas pengorbanan yang lain.³

Bertolak dari falsafah dan pandangan ini membawa kepada klasifikasi alam ini kepada bahagian rohaniah dan jasmaniah atau bahagian *spiritual* dan *material* atau sekular. Dalam sejarah kehidupan manusia di dunia ini, masih kita dapati dua golongan manusia yang hidup dalam dua dunia yang berasingan ini.

Ada orang yang hidup mengejar kelazatan sahaja, semua hidupnya adalah pertarungan untuk mendapat harta banyak, rumah besar, makanan sedap, kereta besar dan lain-lain lagi dari kelazatan hidup.⁴ Mereka yang memilih jalan sekular ini yakin sejak semula, bahawa tuntutan kerohanian itu tidaklah dapat dipenuhi

dan dengan demikian mereka berjalan di dunia ini dengan satu pandangan hidup keinderaan yang memuncak menjadi *materialisme* dan *hidonisme* yang kaku. Sebagai akibatnya, maka semua bidang kegiatan hidup duniawi, baik yang bersifat sosial, politik, ekonomi dan lain-lainnya dilucuti dari cahaya kerohanian.⁵

Ada pula orang yang mengeneipkan dunia, membunuh kemahuan jasad, memulaukan hidup sama ada atau buruk dan terus berdiam di gua-gua atau tempat-tempat ibadat menghabiskan hidupnya dengan ibadat yang tiada putus-putus.⁶

Begitu juga tentang masyarakat. Ada masyarakat yang di bina atas teori pemikiran yang hanya memperhitungkan tentang benda, sedangkan apa yang disebalik benda diserahkan saja kepada manamana pihak yang berminat terhadapnya, seperti mana yang dilakukan oleh masyarakat kapitalis atau di tentang habis-habisan atau di bunuh dari ingatan dan perasaan masyarakat, seperti yang dilakukan oleh komunisme dan sosialisme. Apapun juga sebutannya, isma-isma itu tergolong dalam satu kesatuan, iaitu materialisme yang menjadi musuh ketat kepada Islam sejak ianya di turunkan oleh Allah sampai kepada hari kiamat. Sebaliknya pula agama Kristian berpendapat seekor unta lebih mudah menelus masuk ke lubang jarum daripada seorang hartawan memasuki alam Tuhan, dan menggalakkan orang bersemadi semata-mata, dengan mengeneipkan langsung kehidupan dunia.⁷

Kedua-dua aliran tersebut tidak diakui oleh Islam sama ada bagi orang perseorangan atau perkumpulan. Kerana Islam adalah agama fitrah, lantaran itu Islam menjurus pandangannya dalam hal ini ke arah bukan saja melampaui dualisme jiwa dan benda (jasad), tetapi kepada inti konsepsi hidup yang bulat dan tunggal,⁸ yang memadukan kehidupan insan seganding antara rohani dan jasmani. spiritual dan material dan antara agama dan kebudayaan. Dengan sebab itu, ajaran Islam bertujuan mendidik kedua-dua bidang rohani dan jasmani manusia. Unsur yang boleh membangunkan seorang manusia ini adalah sangat diperlukan, kerana pembangunan individu itulah yang akan membangun masyarakatnya, dan seterusnya pembangunan masyarakat yang membangunkan negara.

Jadi, kesempurnaan setiap individu dari segi jasmani dan rohani, spiritual dan material atau lebih luas, dari segi agama dan kebudayaan, bererti kesempurnaan masyarakat dalam kedua-dua bidang tersebut. Selain dari itu, Islam mengemukakan ciri-ciri yang tersendiri dalam pembentukan masyarakat. Masyarakat mengikut ajaran Islam bukan masyarakat komunis, bukan masyarakat sosialis dan bukan masyarakat kapitalis. Malah masyarakat yang dikemukakan oleh Islam ialah masyarakat Islamis yang dinamis dan progresif sebagai satu ajaran dan bukannya teori, yang sesuai dengan

sifatnya yang tidak memisahkan antara benda dan yang disebalik benda.⁹

Tempat bertolak pandangan Islam berhubung dengan topik yang dibincangkan ini adalah terletak pada hakikat fitrah kejadian manusia itu sendiri, sedangkan syariat Islam pula adalah syariat yang sesuai dengan fitrah kejadian manusia itu.¹⁰

Mengikut ajaran Islam, manusia adalah suatu makhluk yang dimuliakan oleh Allah.

ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم في
الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً (١١) .

Maksudnya:

Dan sesungguhnya telah kami muliakan anak-anak Adam, Kami angkat mereka di daratan dan di lautan, Kami beri mereka rezeki dari yang baik-baik dan kami lebihkan mereka dengan kelebihan yang sempurna atas kebanyakan makhluk yang Kami telah ciptakan.¹¹

Manusia adalah lumpur yang telah menjadi mulia oleh adanya unsur rohani padanya, sebagaimana yang diterangkan oleh Allah dalam Firman-Nya:

ان قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من طين فاذا سويته
ونفخت من روحي فقعوا له ساجدين (١٢) .

Maksudnya:

(Ingatlah) ketika Tuhanmu berfirman kepada malaikat: Sesungguhnya Aku akan mencipta manusia dari tanah. Maka apabila telah ku sempurnakan kejadiannya dan Ku tiupkan kepadanya roh (ciptaan)Ku; maka hendaklah kamu tersungkur dengan sujud kepadanya.¹²

Itulah ajaran sempurna dan unik yang mengajar manusia supaya tidak menolak tuntutan kimia tubuhnya yang berasal dari tanah, di samping terus mengekalkan perkecualiannya sebagai tanah yang beruli dengan rohani. Manusia yang tidak memisahkan dirinya dari kegiatan benda tetapi tidak membiarkan dirinya menjadi benda semata-mata. Dalam hal ini Prof. Ahmad Shalaby menjelaskan bahawa itulah manusia dalam pandangan Islam, dan dalam hakikatnya, di mana diciptakan Tuhan dalam sebaik-baik kejadian, sebagai suatu *Psycho-physical entity*; kerana itulah manusia mesti memelihara kedua-duanya dengan baik.¹³

Kemudian manusia yang dimuliakan dan dijadikan dalam bentuknya yang paling baik itu¹⁴, telah diberikan satu tugas besar untuk memakmurkan alam ini menerusi pembentukan diri, keluarga, masyarakat, negara yang bersih dari sebarang perkara yang bertentangan dengan kehendak Allah dan yang menjamin kebaikan dan kebajikan manusia dunia dan akhirat.

Perlantikan manusia menjawat jawatan besar ini diisytiharkan oleh Allah kepada para malaikat dalam firmanNya:

وان قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة (١٥).

Maksudnya:

Ingatlah ketika Tuhanmu berfirman kepada para malaikat; Sesungguhnya Aku hendak menjadikan seorang Khalifah di muka bumi.¹⁵

Itulah tugas manusia sebagai Khalifah Allah di bumi ini. Abu A'la Maududi dalam mentafsirkan ayat di atas dengan jelas memperlihatkan kepentingan manusia menyempurnakan tugas Khalifah tersebut. Beliau mengatakan:

Khalifah itu seorang yang sentiasa mempraktikkan arahan-arahan yang bersifat *power* yang ada dalam tangannya bagi pihak kuasa yang tertinggi (Allah). Manusia cuma penolong-penolong saja dan bukannya tuan, kerana itu tidak memiliki apa-apa selain dari apa yang telah diwakilkan oleh Allah kepadanya. Dengan itu, amatlah tidak kena pada tempatnya sekiranya ia membahagikan fungsi itu kepada orang lain sedangkan dirinya sendiri ialah juga Khalifah Allah di bumi.¹⁶

Dalam pelaksanaan kekuasaannya dan memenuhi kewajipan-kewajipan serta tanggungjawabnya sebagai Khalifah Allah di bumi ini, kedua-dua unsur atau bidang yang telah disebutkan itu tidak dapat diasingkan. Salah satu daripada unsur-unsur tersebut tidak dapat menjalankan tugasnya dengan baik tanpa yang satu lagi. Kedua-duanya saling isi-mengisi dan lengkap-melengkapi. Tidak mungkin misalnya salah satu dari dua unsur roh atau jasad saja yang bekerja untuk membentuk diri, keluarga, masyarakat dan negara yang bersih dari perkara yang bertentangan dengan kehendak Allah Azza Wajalla. Kerana sesungguhnya salah satu dari dua unsur itu diciptakan dengan tujuan supaya dipergunakan oleh manusia melaksanakan kekuasaan dan kewajibannya sebagai Khalifah untuk mencapai kebaikan di dunia dan di akhirat.

Jadi, untuk menjamin kesejahteraan hidup manusia di dunia dan di akhirat nanti, atau dalam istilah al-Quran untuk mencapai *hasanah fi al-dunya* dan *hasanah fi al-akhirah*, maka manusia sangat memerlukan suatu sistem hidup yang selaras dengan fitrah¹⁷ manusia itu sendiri; suatu sistem hidup yang dapat mengintegrasikan akal dengan wahyu dan jiwa, ilmu dan iman, iman dan amal, agama dan kebudayaan, agama dan negara. Bila kita selidiki, sistem hidup seperti itu kita temui dalam Islam.

Mohammad Kamal Hassan¹⁸ dalam membicarakan sistem hidup yang dapat memenuhi keperluan asasi manusia dan dapat menjamin keselamatan manusia di dunia dan akhirat mengatakan bahawa sistem hidup itu antara lainnya, harus:

1/ Mengakui kekuasaan Tuhan Yang Maha Esa di dalam alam insani, hayawani, nabati dan Tabi'i, sebagai pengurus dan

pembimbing mutlak kepada kesejahteraan yang sebenarnya dengan segala implikasi-implikasinya dalam hidup manusia.

2/ Memberi peluang kepada akal dan kebijaksanaan manusia untuk mengolah alam ini dalam batas-batas pengabdian dan keimanan yang sebenarnya kepada Allah Yang Maha Esa.

3/ Tidak mengandung pertentangan antara iman dan amal, antara ilmu dan iman (atau *religion and science*), yang satu membolehkan manusia menggunakan anugerah-anugerah Allah yang berupa fizikal dan material, dan yang satu lagi, menunjukkan arah dan tujuan dari penggunaan dan pengolahan alam material itu.

4/ Menekankan penanggungjawab tiap-tiap individu secara langsung di hadapan Tuhan di dunia dan di akhirat di mana manusia akan menerima pembalasan seadil-adil atas segala tindak-tanduknya di waktu menjalani ujian di permukaan bumi.

5/ Mengakui bahawa manusia adalah kesatuan antara unsur-unsur jasmani, akal dan roh dan memberikan tempat yang sewajarnya kepada ketiga-tiga jenis tuntutan yang sebenarnya tidak bertentangan tetapi bersifat saling isi-mengisi (*complementary*). Di dalam sistem itu penyempurnaan rohani manusia tidak seharusnya menimbulkan penolakan terhadap tuntutan-tuntutan duniawi atau jasmani yang wajar, sebagaimana penyempurnaan jasmani tidak seharusnya menimbulkan pengkecualian rohani. Begitu juga akal dan roh saling bantu-membantu untuk mengendalikan kehidupan manusia.

6/ Memberikan bukan saja konsep tentang cinta Tuhan kepada manusia tetapi suatu program hidup yang praktikal lengkap dengan aturan umum dan spesifik guna menyalurkan seluruh potensi kebaikan manusia supaya berkembang dan membendung awal-awal lagi semua bibit-bibit kejahatan yang bakal mencemarkan kehidupan manusia sebagai makhluk termulia di dalam alam dan di sisi Allah.

Dalam konsepsi yang sedemikian, maka tamaddun tradisional¹⁹ sebagai Islam dalam bentuknya yang paling murni tidak pernah mengenal apa yang dinamakan aliran *rahbaniyyah*²⁰ Islam menolak dan mengutuk pandangan hidup yang askatis, malah menganjur sejumlah cara-cara dan program-program sendiri buat perkembangan kerohanian manusia, bukan di luar tetapi di dalam kehidupan di dunia ini. Menurut Islam tempat sebenarnya bagi pertumbuhan dan peninggian kerohanian itu terletak ditengah-tengah kegiatan hidup manusia dan bukan di tempat yang sunyi sepi.²¹

Jelasnya Islam menolak dan mengutuk aliran *rahbaniyyah* tersebut, kerana aliran tersebut menghalang kurniaan Allah kepada manusia seperti kuasa pemikiran, kemahuan dan perbuatan, begitu juga menyebabkan rahsia-rahsia alam dan faedah-faedahnya tinggal

tersembunyi, sedangkan Allah telah mengurniakan semua itu untuk manusia supaya mendudukannya dan menyediakan jalan bagi manusia melahirkannya dan menghiasi alam ini dengannya.²² Kemudian aliran rahbaniyyah ini juga bertentangan dengan perintah-perintah Allah yang menghalalkan barang-barang yang baik dan menggalakkan perlaksanaannya. Banyak ayat-ayat suci al-Quran yang berhubung dengan keadaan ini, antara lainnya:

الم تروا ان الله سخرلكم ما فى السموات وما فى الارض واسغ
عليكم نعمة ظاهرة وباطنة (٢٣).

Tidaklah kamu perhatikan sesungguhnya Allah telah menundukkan untuk (kepentingan) mu apa yang dilangit dan apa yang dibumi dan menyempurnakan untukmu nikmat-Nya lahir dan batin.²³

يا بنى ادم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا
تسرفوا انه لا يحب المرففين. قل من حرم زينة الله الذى اخرج
لعباده والطيبات من الرزق (٢٤).

Maksudnya:

Hai anak Adam, pakailah perhiasan kamu yang indah di setiap kali (memasuki) masjid, makanlah dan minumlah, dan janganlah berlebih-lebihan, Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang berlebih-lebihan. Katakanlah siapakah yang mengharamkan perhiasan dari Allah yang telah dikeluarkan-Nya untuk hamba-hamba-Nya dan (siapa pulakah yang mengharamkan) rezeki yang baik?²⁴

يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم (٢٥).

Maksudnya:

Hai orang yang beriman, janganlah kamu haramkan apa-apa yang baik yang telah dihalalkan bagi kamu.²⁵

Konsep kehadiran manusia di alam ini sebagai Khalifah Allah, merupakan kriteria Islam untuk menilai sama ada rohani seorang itu berkembang atau runtuh. Sebagai Khalifah Allah di bumi, manusia bertanggungjawab mempergunakan setiap potensi yang telah disediakan padanya ke arah mencari keredaan Allah,²⁶ baik dalam hubungan dengan manusia mahupun dalam segala aktiviti hidupnya, ia harus mengambil sikap yang dibenarkan oleh Allah. Pendeknya segala usaha dan tenaganya mesti ditujukan ke arah hendak mengaturkan persoalan-persoalan dunia ini menurut cara-cara pengaturan yang dikehendaki Tuhan. Semakin tertarik seseorang melakukan fungsi itu dengan penuh rasa tanggungjawab, taat, patuh, sabar dan merendah diri, dan dengan tujuan memperolehi keredaan Allah, semakin dekatlah ia kepada Allah s.w.t.

Jadi, dalam Islam bidang 'manusia agama' dengan 'manusia sekular' adalah sama. Kedua-duanya bertindak dalam lapangan hidup yang sama. Manusia agama akan sama giatnya dengan manusia yang hanya mencari dunia saja, malah lebih ektif lagi dalam melakukan fungsi hidupnya dalam keluarga dan masyarakat, mulai dari rumahtangga hingga ke konperensi-konperensi international.²⁷

Perbedaan yang terang kedua jalan yang ditempuhi mereka terletak pada sifat hubungan-hubungan mereka dengan Tuhan dan tujuan perjuangan mereka. Apa saja yang dilakukan oleh manusia agama akan selalu dengan perasaan bahawa ia bertanggungjawab kepada Tuhan dengan tujuan memperolehi keredaan-Nya dan sesuai dengan hukum yang telah ditetapkan-Nya. Sedangkan manusia sekular tidaklah merasa bertanggungjawab dan bersifat acuh tak acuh kepada Tuhan dalam segala tindak-tanduknya. Perbedaan ini membuat seluruh kehidupan material dari manusia agama sepenuhnya bersifat usaha kerohanian dan seluruh kehidupan manusia sekular terlepas atau tersisih dari cahaya kerohanian itu.²⁸

Dalam konsepsi yang sedemikian, Islam tidak membenarkan manusia terlalu memuja kemajuan keduniaan (sekular) dan keupayaan akal manusia yang akhirnya membawa penolakan manusia terhadap peranan Tuhan dan kekuasaan-Nya dalam kehidupan manusia, seperti yang telah dan sedang berlaku dalam masyarakat dan manusia moden sekarang. Kerana hal ini akan membawa bencana dalam kehidupan manusia. Prof. Sayyid Hossein Nasr²⁹ mengupas masalah ini bahawa di samping pencapaian-pencapaian yang menakjubkan di dalam bidang sains, industri dan teknologi, masyarakat telah mengharungi krisis demi krisis yang runcing sehingga membawa dunia seluruhnya dalam kancah ciri-ciri kehaiwanan manusia yang ganas, rakus dan kejam. Itu semua adalah akibat-akibat dari penolakan manusia terhadap peranan dan kekuasaan Tuhan dalam kehidupan insan dan kepercayaan kepada daya pemikirannya untuk menyelesaikan masalah-masalahnya sendiri, tanpa pertolongan daripada sumber-sumber *supra-rational* atau *supra-natural*.

Dalam hubungan ini Mohammad Kamal Hassan dalam kertas kerja yang dibentangkan dalam Muktamar Ulama Malaysia Kedua, berjudul "Islam dan cabaran-cabaran zaman moden," menulis:

Sebahagian besar dari falsafah moden di Barat dari pemandangan hidup sekularisme kepada falsafah-falsafah Naturalisme (termasuk Mechanistic Materialisme dan Dialectical Materialisme), Empiricism, Positivism, Hamanisma, realisma, Pragmatisma, Existentialisma, dan Penomenologi yang merupakan dahan-dahan yang timbul antara lainnya dari proses penolakan akal yang bebas terhadap kongkongan dogmatis theologi Kristian di dalam kehidupan manusia di

zaman pertengahan telah tidak dapat memberi kedamaian, ketenteraman dan kebahagiaan spritual kepada manusia walaupun sains dan teknologi telah memberi banyak kemudahan dan kesenangan lahiriah secara kuantitatif (kammi).³⁰

Dunia telah menyaksikan methos sains dan teknologi tanpa iman dan kekuatan rohani, runtuh dan relai di depan mata. Keruntuhan landasan pemikiran juga menyebabkan manusia hilang pedoman dan mereka terjerumus ke dalam kawah kebudayaan yang menentang secara total terhadap sebarang ajaran dan institusi yang *establish* yang mengajar tamadun yang benar, dan akhirnya mereka menentang diri sendiri dengan mencari nirwana yang sintetik, yang celup, bertemulah mereka dengan suatu kebudayaan junun, khayal, dalam arak dan dadah.

Keruntuhan methos sains dan teknologi di semenanjung Indo Cina misalnya dapat diterjemahkan bahawa sains dan teknologi tanpa iman dan kekuatan batini tidak akan berjaya dalam satu pertarungan hidup.³¹ Betapa tepat dan kukuhnya landasan dan ajaran yang digariskan oleh Islam melalui semua proses pengajaran dan pendidikannya, dalam menanamkan keyakinan iman dalam jiwa, yang sekali imbas orang berkata hanya untuk akhirat sahaja, tetapi Allah berfirman:

وابتغ فيما اتاك الله الدار الاخرة ولا تنسى نصيبك من الدنيا (٣٢).

Maksudnya:

Dan carilah pada apa yang telah dianugerahkan Allah kepadamu (kebahagian) negeri akhirat, dan janganlah kamu lupa bahagian mu dari (kenikmatan) duniawi.³²

Itulah sikap Islam terhadap kerohanian dan duniawi. Ianya satu sikap yang bijaksana, yang mendorong manusia dan masyarakat menuju dan membangun kemajuan kebendaan. Tetapi Islam tidak membiarkan kemajuan kebendaan itu, tegak di atas landasan kebendaan semata-mata. Malah Islam memberikan landasan kukuh yang dapat memelihara kemajuan itu dari kebinasaan dan kehancuran. Landasan itu, ialah landasan kerohanian yang bersumberkan wahyu dan ajaran Ilahi, bukan kerohanian tradisional yang diciptakan dan disukai oleh segulungan manusia, sebagai memenuhi kehendak sosial semata-mata.

CATATAN

¹ Mohammad Nafsir. 1969. *Fiqhud Da'awah*. Edisi ke-2. Jakarta: Pustaka Islam Kiblat, hlm. 2-3.

² Perkataan dunia di ambil daripada perkataan 'dana' yang bererti hampir, atau

suatu kehidupan yang telah didekatkan yang menyatukan sifatnya dalam ruang dan waktu. Maka insan yang singkat pemikirannya hanya melihat kepada yang dekat dan tidak menghiraukan yang jauh - Akhirat. Antara dunia dan sekular tidak terdapat perbedaan maknanya.

³Maududi, Syyid Abul A'la. 1974. *Islamic way of life* (ter). Jakarta: Bulan Bintang, hlm. 54.

⁴Ahmad Shalaby. 1968. *Perbandingan agama-agama Islam*. Singapura: Pustaka National, hlm. 250.

⁵Maududi. *Islamic way of life*, hlm. 104.

⁶Ahmad Shalaby. *Perbandingan agama-agama Islam*, hlm. 113.

⁷Ahmad Shalaby. *Ibid*, hlm. 113.

⁸Maududi, *Islamic way of life*, hlm. 103.

⁹Mahmud Zuhdi. "Masyarakat progresif mengikut pandangan Islam." Dalam Kumpulan Syarahan Musabaqah 1971 - 1976. Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia, hlm. 2.

¹⁰Al-Quran *Surah al-Rum*, ayat. 30.

¹¹Al-Quran *Surah al-Maidah*, ayat 70.

¹²Al-Quran *Surah Saad*, ayat 71.

¹³Ahmad Shalaby, *Perbandingan agama-agama Islam*, hlm. 113.

¹⁴Al-Quran *Surah al-Tin*, 95:4.

¹⁵*Ibid*, *Surah al-Baqarah*, 2:30.

¹⁶Maududi, Abul A'la. 1971 *The Meaning of Quran*. Lahore: Islamic Publication, hlm. 58.

¹⁷Perlu disebut bahawa fitrah kejadian manusia bukan hanya bererti manusia dijadikan dari dua unsur iaitu rohani dan jasmani, malah yang lebih penting roh atau nafsunya sudahpun mengakui menerima Allah Subhanahu Wa Ta'ala sebagai Tuhannya yang Hak, sebelum lagi ia dilahirkan ke dunia ini sebagai insan.

الست بربكم قالوا بلى شهدنا

Surah Acraf(7):172.

Mengakui dan menerima Allah bererti tunduk dan patuh kepada seluruh syariatnya dalam mengatur hidup, baik menyangkut soal rohani atau duniawi.

¹⁸Lihat Mohd.Kamal Hassan. 1976. Islam dan cabaran-cabaran zaman moden. Kertas Kerja Mukhtamar Ulama Islam Malaysia, 4 - 6hb. Ogos.

¹⁹Perkataan tradisional digunakan bukan dengan maksud adat istiadat turun temurun, tetapi sesuatu yang menghubungkan tamadun manusia dengan wahyu Ilahi.

²⁰Rahbaniyyah:ialah pekerjaan membuat ibadat semata-mata dengan meninggalkan segala nikmat dan urusan dunia.

²¹Maududi. *Islamic way of life*, hlm. 108.

²²Shikh Mahmud Syaltout. 1375H. *Manhaj al-Qur'an Fi Bayn al-Mujtama'c*. Mesir: Dar al-Kutub al-Arabi, hlm. 17.

²³Al-Quran *Surah Luqman*, ayat 20.

²⁵*Ibid*, *Surah al-Maidah*, ayat 87. Untuk lebih mendalam lagi lihat *Surah an-Nahl* ayat 5 - 8, 14 dan 80 *Surah al-Baqarah* ayat 29, 57 *Surah Ibrahim* ayat 32, *al-Zukhruf* ayat 12 - 12 dan banyak lagi.

²⁶Lihat Mohammad Uthman Muhammadi. 1975. *Kehidupan kerohanian*

dalam ajaran Islam. *Roh Islam*, Jil. I dan II. Kuala Lumpur: Penerbitan Iham.

²⁷Maududi, *Islamic way of life*, hlm. 110.

²⁸Ibid.

²⁹Lihat bukunya *Islam and the plight of modern man*. London: Macmillon & Co, 1975. Tentang wujudnya kehancuran dan krisis yang menakjubkan sedang dialami oleh manusia dan masyarakat moden di samping kemajuan kebendaan, dapat dilihat dalam pengakuan-pengakuan pemimpin-pemimpin intelektual Barat sendiri. Antara lainnya, Arnold, J. Toynbec, 1948. *Civilization on Trial*. New York: O.U.P. Bernard James. 1973. *The Death of Progress*. New York: Alfred A. Knopf, T.S. Eliot yang mengatakan 'zaman Moden' ialah zaman yang sedang maju secara progress ke belakang, dikutip oleh M. Slusser. 1970. *Technology The God That Failed*. Philadelphia: The Westminster Press. hlm. 160.

³⁰Mohammad Kamal Hassan 1976. "Islam dan Cabaran-cabaran zaman moden." Kertas kerja yang dibentangkan dalam Muktamar Ulama Islam Malaysia Kedua pada 4hb - 6hb Ogos, 1976, diterbitkan oleh Sekaterial Muktamar Ulama Islam Malaysia II, hlm. 7.

³¹Bercakap tentang kegigihan komunis di Indo Cina yang telah dapat menumbangkan gergasi Amerika, tidak bererti mereka beriman seperti berimannya orang Islam zaman awal dulu sehingga kegiatan mereka begitu melitan dan berani mati. Sebenarnya ajaran komunis dan kekuatannya berpijak di atas prinsip pertentangan klas, bertunjangkan kegelisahan dan sentimen. Bertolak dari titik ini semangat marah dan dendam kapitalis dan imperialis - Kolonialisma dibakar sehingga wapnya membumbung. Berbeza dengan Islam kerana kekuatannya berteraskan IMAN kepada Allah yang bererti bahawa perjuangan adalah suatu kewajiban bagi menegakkan kemanusiaan dan kebenaran, bukan berasaskan dengki dan dedam.

³²Al-Quran, *Surah al-Qasas*, ayat 77.