

FAKTOR-FAKTOR KELAHIRAN MASALAH SIFAT DALAM ILMU AL-KALAM

MUDASIR ROSDER
Jabatan Usuluddin dan Falsafah
Universiti Kebangsaan Malaysia

PENDAHULUAN

Masalah sifat adalah merupakan masalah yang banyak dibicarakan oleh orang-orang Islam sejak dari zaman al-Tabi^cin hingga dewasa ini, dan kemuncaknya perbincangan antara aliran al-Mu^ctazilah dengan aliran al-Asha^cirah. Kedua-dua pihak telah berusaha untuk menegakkan pendapatnya dengan berbagai cara walaupun dengan menggunakan kaedah dan ilmu falsafah Greek bagi mengukuhkan pendapat-pendapat itu, sehingga berlaku percampuran antara ilmu Akidah Islam dengan ilmu Falsafah Greek, sama ada dari aliran Mu^ctazilah atau al-Asha^cirah. Mereka mengambil pendapat itu bertujuan untuk menguatkan pendapat mereka sebagaimana yang banyak dilakukan oleh aliran al-Mu^ctazilah. Demikian juga bagi tujuan untuk menolak pendapat-pendapat itu sebagaimana yang banyak dilakukan oleh aliran al-Asha^cirah.

Di dalam rencana yang ringkas ini, penulis cuba mengemukakan faktor-faktor kelahiran masalah sifat di dalam ilmu al-Kalam. Secara umumnya boleh dibahagikan kepada dua bahagian, iaitu: faktor yang datangnya dari dalam yakni dari ajaran Islam dan masyarakat Islam, dan faktor-faktor yang datangnya dari luar daripada Islam, iaitu sama ada orang-orang Islam mengambil pendapat-pendapat itu atau menolaknya.

FAKTOR-FAKTOR DALAMAN

Terdapat beberapa faktor dalaman yang menyebabkan kelahiran masalah sifat di dalam ilmu al-Kalam.

AL-QUR'ĀN MENGGALAKKAN MANUSIA BERFIKIR

Al-Qur'ān melarang keras manusia dari bertaklid di dalam masalah-masalah yang salah, terutama di dalam masalah yang berhubung dengan akidah, antaranya:

ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اذان لا يسمعون بها اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون.
(al-Qur'ān, Sūrah al-A^crāf, 7:179.)

وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا
بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا أو لو
كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون

(al-Qur'an, Sūrah al-Baqarah, 2:170.)

Di samping itu al-Qur'an menggalakkan manusia untuk berfikir dan melihat segala kejadian alam semesta sebagaimana firman Allah:

قل انظروا ماذا في السموات والارض، وما
تغنى الآيت والنذر عن قوم لا يعقلون¹

(al-Qur'an, Sūrah Yūnus, 10:101.)

قل إنما اعظكم بواحدة أن تقولوا لله مثني
وفرادى ثم تتفكروا، ما يصاحبكم من جنّة ان
هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد²

(al-Qur'an, Surah Saba', 34:46.)

Banyak lagi ayat-ayat yang menggalakkan manusia supaya berfikir.

AYAT-AYAT MUHKAM DAN AL-MUTASHĀBIHĀT

Terdapat di dalam al-Qur'an ayat-ayat yang berhubung dengan masalah sifat, ada yang *muḥkam* dan ada yang *mutashābih* berdasarkan kepada ayat al-Qur'an:

" هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيت محكمات هن أم
الكتاب واخر متشبهت ، فاما الذين في قلوبهم زيغ
فيتبعون منه ابتغاء الفتنه وابتغاء تأويله ، وما
يعلم تأويله الا الله والرسخون في العلم يقولون
امنا به كل من عند ربنا ، وما يذكر الا اولوا الالباب "

(al-Qur'an, Sūrah Ali 'Imrān, 3:7.)

Di antara ayat-ayat yang muḥkam ialah:

... ليس كمثلہ شیء ، وهو السميع البصير³

(al-Qur'an, Surah al-Shura, 42:11)

" قل هو الله احد . الله الصمد "

(al-Qur'an, Sūrah al-Ikhlās, 112:1.)

" الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة
ولا نوم ، له ما فى السموات وما فى الارض من
الذى يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين
ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيىء من علمه
الا بما شاؤا... "

(al-Qur'an, Sūrah al-Baqarah, 2:255.)

Di antara ayat-ayat yang menunjukkan kepada *al-mutashābihāt* ialah:

" ... يد الله فرق ايديهم ... "

(al-Qur'an, Sūrah al-Fath, 48:10.)

" الرحمن على العرش استوى "

(al-Qur'an, Sūrah Tāhā, 20:5.)

Yang menjadi persoalan di dalam ayat yang pertama ialah sama ada hendak diwakafkan di kalimat "Allah" yang bererti bahawa ayat-ayat *al-mutashābihāt* itu hanya Allah sahaja yang mengetahuinya, atau hendak diwakafkan pada kalimat al-Rāsikhun" yang bererti bahawa *al-rasikhun* juga mengetahui makna ayat-ayat itu.

Masalah wakaf ini menjadi perselisihan pendapat di kalangan ulama dan seterusnya memberi kesan kepada perselisihan pendapat di dalam masalah sifat.

Ibn Khaldūn berpendapat tentang hubungan antara ayat-ayat *al-mutashābihāt* dengan masalah sifat:

Terdapat di dalam al-Qur'an ayat-ayat yang mensifatkan Allah dengan *tanzīh mutlaq* yang jelas dan terang dengan tidak memerlukan kepada takwil, ayat itu ialah ayat penafian, maka wajib beriman dengannya, begitu dengan Hadith Nabi Muhammad s.a.w. pendapat sahabat dan *tabi'in* mentafsirkan secara zahirnya. Di samping itu terdapat juga ayat-ayat yang lain yang boleh mewahamkan kepada *tashbīh*, mereka (sahabat dan *tabi'in*) menghukumkan bahawa ayat-ayat itu adalah dari perkataan Allah maka wajiblah kita beriman dan jangan cuba untuk menyelidiki maknanya dengan mentakwilkan . . .

kerana boleh jadi itu adalah sebagai percubaan, maka wajiblah wakaf dan tanduk sahaja. Terdapat juga golongan pereka-reka yang membawakan ayat-ayat itu kepada *tashbīh*, ada yang mentashbīhkan di dalam zat Allah dengan mengatakan bahawa Allah bertangan dan berkaki dan mempunyai muka, ini adalah bertentangan dengan ayat-ayat yang menunjukkan kepada *tanzīh mutlaq* yang lebih banyak terdapat dan lebih jelas, ada pula yang mentashbīhkan sifat-sifat Allah seperti mengisbatkan *al-Jihah*, *al-Istiwa'*, *al-Nuzūl* yang membawa pendapatnya kepada *tajsim* Lahir pula golongan al-Mu'tazilah yang meluaskan ayat-ayat *tanzīh* dengan menafikan sifat-sifat *ilm*, *qudrah*, *iradah* . . . (Dengan itu) maka lahirlah *al-Shayh* Abu al-Hasan al-Ash'ari yang mengambil jalan tengah dengan menafikan *al-tashbīh* dan mengisbatkan sifat *al-ma'naviyyah* serta mentanzīhkan sebagaimana yang dilakukan oleh ahli al-Salaf¹

Dr. Irfān 'Abd. al-Majīd berpendapat:

"Bahawa masalah sifat ini lahirnya dari Islam sendiri iaitu dengan pegangan setengah-setengah golongan tentang ayat-ayat sifat *khbariyyah* secara zahirnya, dan membawakan maknanya secara yang hakikat tidak secara *maqāz*"²

KEWUJUDAN ALLAH DI DALAM AL-QUR'ĀN

Masalah kewujudan Allah sebagaimana yang dibayangkan oleh al-Qur'ān adalah masalah yang begitu jelas dan lebih jelas dari untuk dibuktikan, kerana ini adalah merupakan perkara yang menjadi fitrah kepada manusia, sebagaimana ayat-ayat al-Qur'ān:

قالت رسلم أفى الله شك فاطر السموات والارض . . .

(al-Qur'ān, Sūrah Ibrāhīm, 14:10.)

وإذا من الانسن الضردعانا لجنيه أو قاعدا
أو قائما قلما كشفنا عنه ضره مركأن لسم
يدعنا الى ضرمه كذلك زين للمسرفين ما كانوا
يعملون

(al-Qur'ān, Sūrah Yūnus, 10:12.)

Walaupun begitu, al-Qur'ān telah membawakan dalil-dalil untuk membuktikan kewujudannya yang bertujuan menolak dakwaan-dakwaan mereka yang meragukan dan mengikarkan atas kewujudannya. Di antara ayat-ayat itu ialah:

الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى
ستة أيام

(al-Qur'ān, Sūrah al-Sajdah, 32:4.)

ان فى خلق السموات والارض واختلف الليل
والنهار لايت لالى الالباب

(al-Qur'ān, Sūrah Ali 'Imrān, 3:190.)

" أم خلقوا من غير شيء أم هم الخلقون "

(al-Qur'an, Surah al-Tur, 52:35.)

" أفرايتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون "

(al-Qur'an, Surah al-Waqi'ah, 56:58, 59.)

وقالوا ما هي الاحياء الدنيا نموت
ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك
من علم ان هم الا يظنون "

(al-Qur'an, Surah al-Jathiyyah, 45:24.)

SIFAT-SIFAT ALLAH DI DALAM AL-QUR'ĀN DAN HADĪTH

Di dalam al-Qur'ān dan Hadīth terdapat banyak ayat al-Qur'ān dan Hadīth-Hadīth yang menjelaskan sifat-sifat Allah.

Sifat-sifat Allah yang ada di dalam al-Qur'ān dan Hadīth itu hanya menjelaskan tentang kewujudannya sahaja, dengan tidak menjelaskan bagaimana keadaan sifat itu, sama ada sifat itu 'ayn (zat) atau zā'id dari zat. Perkara-perkara ini tidak kedapatan di dalam al-Qur'ān atau Hadīth.

HADĪTH AL-FIRAQ

Terdapat beberapa Hadīth yang menunjukkan kepada beberapa golongan yang akan berlaku di kalangan umat nabi Muhammad s.a.w.

Diriwayatkan dari Abdullah Ibn 'Umar r.a., Ibn 'Umar berkata, "Berkata Rasulullah s.a.w., "Akan berlaku kepada umatku seperti apa yang dilakukan oleh bani Israil, hingga ada yang di antara mereka yang mencerobohi emaknya secara terang-terang, nescaya umatku juga ada yang akan melakukan sedemikian, sesungguhnya kaum Israil berpecah kepada tujuh puluh dua puak, manakala umatku pula akan berpecah kepada tujuh puluh tiga puak, kesemuanya akan masuk di api neraka kecuali satu puak sahaja". Mereka bertanya, "Siapa dia ya Rasulullah s.a.w." Nabi Muhammad s.a.w. menjawab, "Siapa yang mengikut aku dan sahabat-sahabatku."³

HADĪTH-HADĪTH MAWDŪ^c

Perekaan Hadīth-Hadīth Mawḍū^c bermula di masa 'Umar, manakala di masa 'Ali dan Mu'āwiyah penulisan Hadīth-Hadīth Mawḍū^c ini berlaku dengan banyak, dan terus meluas setelah itu.⁴

Tujuan penulisan Hadīth Mawḍū^c ini sebagaimana yang diterangkan oleh 'Abd al-Rahmān Muhammad 'Uthmān;

Tujuan perekaan Hadīth Mawḍū^c itu adalah buruk, merosakan Islam, meletakkan kulit-kulit di tempat saripati, perkara-perkara yang remeh-remeh di tempat perkara yang penting, syirik di tempat tauhid, dan meletakkan pembohongan-pembohongan di tempat kebenaran.⁵

Di samping itu ada juga yang bertujuan untuk mengelirukan pemikiran orang-orang Islam, sebagaimana yang dilakukan oleh al-Zanādiqah yang terkesan dari pengaruh Majūsi, al-Manāwiyyah, al-Zaradshatiyyah dan al-Mazdakiyyah.⁶

Di antara Hadīth-Hadīth Mawḍū^c yang ada hubungannya dengan masalah sifat:

عن أبي هريرة قال :

" قيل يا رسول الله ، م ربنا من مامرور قال لا من الارض ولا من سماء خلق خيلا فاجراها فعرقت تخلف نفسه من ذلك العرق . . . " هذا حديث لا يشك في وضعه . . .⁷

عن أبي الزبير عن جابر قال :

" قال رسول الله (ص) من قال القرآن مخلوق فقد كفر ، هذا حديث لا يصح عن رسول الله (ص) قال الدارقطني محمد بن عبيد يكذب ويضع الحديث⁸

عن أبي هريرة قال :

" قال رسول الله لما اسرى بي الى بيت المقدس مري جبريل بقبر ابي ابراهيم فقال يا محمدا نزل فصل هنا ركعتين ، ثم مري بي بيت لحم فقال انزل فصل هنا ركعتين فان هاهنا ولد اخوك عيسى ، ثم اتى بي الى الصحرة فقال يا محمدا من هاهنا عرج ربك الى السماء ، وذكر كلاما طويلا ذكره ذكره قال ابو حاتم هذا حديث لا يشك اعمام اصحاب الحديث انه موضوع⁹

" قال رسول الله (ص) لما تجلى الله للجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة بمكة وثلاثة بالمدينة فوقع بالمدينة ، حدورقان ورضوى ووقع بمكة نبير وصراء وشورا¹⁰

" قال رسول الله (ص) ان الله ينزل كل ليلة جمعة الى دار لدنيا في سماء الف ملك فيجلس على كرسى من نور وبين يديه لوح من يا قوتة حمراء فيه اسماء من يشب الرؤية والكيفية والصورة من امة محمد (ص) ، فيباهى بهم الملائكة . . . الحديث¹¹

Hadīth-Hadīth Mawḍū^c yang sebegini telah digunakan oleh pihak-pihak tertentu di dalam menguatkan pendapat mereka, terutama golongan al-Mushabbihah dan golongan yang menafikan sifat-sifat Allah.

ALIRAN AL-TASHBĪH DAN AL-TAJSĪM

Setelah zaman Sahabat r.a. berakhir, timbul aliran yang dinamakan al-Mushabbihah dan al-Mujassimah; iaitu aliran yang menyerupakan Zat Allah dengan zat makhluk dan yang menyerupakan sifat Allah dengan sifat Allah dengan sifat makhluk.¹²

Setengah ahli Sejarah Akidah berpendapat bahawa aliran ini lahir di kalangan puak pelampau Shi'ah dan al-Rawafiq, antaranya ialah al-Baghdadi.¹³

Al-Baghdadi menjelaskan bahawa golongan yang mentashbihkan zat Allah dengan zat makhluk berpecah kepada beberapa bahagian.¹⁴

- 1/ al-Sab'iyah, ialah yang menamakan 'Ali sebagai Allah dan menyerupakannya dengan Zat Allah.
- 2/ Al-Bayaniyah, pengikut Bayan ibn Sam'an yang mendakwa bahawa Tuhannya adalah manusia dari cahaya yang berupakan manusia pada semua anggotanya, segalanya itu akan binasa melainkan mukanya.
- 3/ al-Mughiriyah, iaitu pengikut Abi Mansur al-Ajali yang menyerupakan dirinya dengan Tuhannya dan mendakwa bahawa beliau naik ke atas langit, dan Allah menyapu tangannya di atas kepalanya . . .¹⁵
- 4/ al-Khatabiyyah ialah yang mengatakan bahawa imam-imam itu sebagai Tuhan . . .¹⁶ dan beberapa kumpulan yang lain.¹⁷

Dikatakan bahawa orang yang mula-mula sekali memasukkan perkataan *al-Tajsim* di dalam pemikiran Islam dan menterapkannya kepada Allah ialah 'Abdullah ibn Saba' iaitu kumpulan al-Sab'iyah,¹⁸ dan al-Sab'iyah juga mengatakan kepada 'Ali r.a. yang bermaksud awak adalah Allah.¹⁹

Dikatakan juga bahawa Abdullah adalah seorang Yahudi yang masuk Islam dan terlampau mengagungkan 'Ali²⁰ hingga menyamakannya dengan Allah dan beliau juga yang mengatakan secara nas tentang kepimpinan 'Ali.²¹

Di antara pendapatnya tentang 'Ali ialah bahawa 'Ali tidak mati dan padanya ada unsur ketuhanan. 'Ali datang di awan mendung, guruh adalah suaranya, petir adalah senyumannya, ia akan turun ke bumi dan akan memenuhi bumi dengan keadilan . . .²²

Pendapat ini terus berkembang hingga menjadi satu kumpulan yang dikenal dengan nama al-Karamiyyah yang diketuai oleh 'Abi Abdullah bin Muhammad ibn Karam²³ beliau menyeru pengikut-pengikutnya supaya mentajsirkan Tuhan mereka, dan menganggap bahawa Allah itu jisim yang baginya *had* dan kesudahan, bagi-Nya tempat bagi yang baharu, dan bersentuhan dengan *'arash-Nya*.²⁴

Al-Asfiraynī berpendapat tentang golongan ini adalah dari golongan yang tidak termasuk di dalam Islam bahkan tidak termasuk juga di dalam golongan yang tujuh puluh dua itu.²⁵

Di samping itu di sana juga ada satu kumpulan ahli al-Kalam dari kalangan ahli Hadīth yang memperkatakan masalah sifat tetapi melampau dalam mengisbatkan sifat hingga mereka mentashbihkan dan mentajsimkan, golongan ini dikenal dengan nama al-Hashawiyyah.

Di antara pendapatnya, sebagaimana yang digambarkan oleh al-Shahrastānī:

Ayat-ayat yang berhubung dengan *al-Istiwa'*, *al-wajh*, *alyadayn*, *al-janb*, *al-māji'*, *al-ityān* dan lain-lain mereka maknakan secara zahirnya yang membawa kepada berjisim, begitu juga dengan Hadīth-Hadīth umpama, Allah membuat Adam di atas surah al-Rahmān, dan Hadīth, hingga Allah meletakkan kaki-Nya di dalam api neraka mereka maknakan secara zahirnya . . .²⁶

Mereka menggunakan Hadīth Mawḍūc yang diambil dari orang-orang Yahudi:

اشتكت عيناه فعادته الملائكة وبكى على طوفان، نوح
حتى رمدت عيناه وان العرش ليثبط من تحته كأظبط
الرجل الحديد، وأنه ليفضل من كل جانب أربع
أصابع²⁷

al-Shahrastānī meriwayatkan di dalam kitabnya:

" فحكى الأشعري عن محمد بن عيسى أنه حكى عن مضر
وكهس وأحمد الهجيمي، أنهم أجازوا على ربه الملامسة
والمصافحه، وأن المسلمين المخلصين يعانقونه فسى
الدنيا والآخرة، إذ بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى
حد الإخلاص والاتحاد المحض²⁸

Jelas kepada kita bahawa al-Mushabbihah dan al-Mujassimah telah jauh dari roh Islam walaupun mereka berpegang dengan nas-nas al-Qur'an dan Hadīth tetapi mereka tidak memahami nas-nas itu mengikut yang sebenarnya, ditambah pula dengan pemahamannya yang singkat yang memahamkan nas-nas secara *tashbih* . . . mereka ini tidak meningkatkan pemahamannya dari pemahaman secara *mahsus* kepada *ma'qūl*, dan tidak dapat memahamkan konsep *tanzih* yang diisyaratkan oleh al-Qur'an di dalam ayat " ليس كمثله شيء²⁹

ALIRAN PENAFIAN SIFAT

al-Maqrīzī menggambarkan aliran itu:

Kemudian berlaku selepas zaman Sahabat r.a. mazhab jahm ibn Safwān di negeri sebelah timur, . . . sesungguhnya mazhab ini menafikan sifat Allah, . . . pengikut-pengikut terkesan dengan pendapatnya yang mentakwilkan sifat-sifat Allah kepada *ta'at* . . .³⁰

Sebelum Jahm ibn Safwan telah juga berlaku aliran penafian sifat yang dibawa oleh Ja^cd ibn Darham; iaitu dengan mengatakan al-Qur'^{ān} adalah makhluk.³¹

Pendapat Jahm dalam masalah sifat ialah:

Tidak boleh disifatkan Allah dengan sifat yang disifatkan dengan makhluknya, kerana yang demikian itu membawakan kepada *tashbīh*, beliau menafikan Allah bersifatan dengan *Hay* dan *Alīm*, dan mengisbatkan sifat *Qādir*, *Fā^cil* dan *Khāliq* kerana makhluk tidak bersifatan dengan *al-Qudrah* dan *al-Fi^cl* dan *al-Khalq*.³²

Beliau juga mendakwa bahawa *Ilm* Allah itu Hadith, tidak bertempat dan tidak harus bagi Allah mengetahui sesuatu sebelum menjadikannya . . .³³

Manakala lahir aliran al-Mu^ctazilah, aliran ini mengambil pendapat-pendapat Jahm dalam penafiannya terhadap sifat-sifat Allah, hingga golongan ini ada yang menamakannya dengan al-Jahmiyyah . . .³⁴

Mereka menafikan sifat-sifat Allah yang *qadīm* dan mereka berpendapat Allah *Alīm* dengan *Zat-Nya*, *Hay* dengan *Zat-Nya* bukan dengan *Ilm*, *qudrah* dan *hayah*, ia adalah sifat yang *qadīm*, dan *ma^cnā* yang berdiri dengan-Nya, kerana sekiranya sifat-sifat itu bersekutu di dalam *qidam* maka akan bersekutu di dalam ketuhanan. . .³⁵

Sesiapa yang mengisbatkan *ma^cnā* sifat yang *qadīm* maka akan mengisbatkan dua tuhan.³⁶

al-Taftazānī juga berpendapat;

Sesungguhnya pendapat Wasil dan orang yang sebelumnya seperti al-Jahmiyyah dalam menafikan sifat Allah adalah sebagai tindak balas dari apa yang dilakukan oleh al-Mushabbih dan al-Mujassimah yang membawakan *shubhāt* di dalam masalah zat dan sifat. Wasil dan temannya bangun mempertahankan Akidah Islam, tetapi tentangannya itu melebihi batas hingga beliau dan teman-temannya itu menafikan sifat-sifat Allah.³⁷

Di samping itu, tokoh-tokoh al-Mu^ctazilah sesudah Wasil telah terkesan dengan pendapat ahli Falsafah, mereka mengambil pendapat ahli Falsafah dengan dalil-dalil akal apabila menafikan sifat Allah; iaitu bahawa Allah adalah *Wajib al-Wujud* dan Allah adalah satu dari segala segi.³⁸

FAKTOR-FAKTOR LUARAN

Terdapat beberapa faktor luaran yang menyebabkan kelahiran masalah sifat di dalam ilmu al-Kalam.

AGAMA YAHUDI

Masalah yang menjadi faktor kepada kelahiran masalah sifat dari agama Yahudi ialah masalah penyerupaan Allah dengan makhluk (*tashbih*) yang dibawakan oleh pengikut agama ini, mereka me-

ngakui akan keesaan Allah tetapi mereka menambah Taurat dan kitab Talmud dengan pendapat, Allah bersifat dengan sifat-sifat manusia hingga membawa kepada bahawa Allah itu serupa dengan manusia dari segi tubuh badannya dan perasaannya³⁹ sebagaimana yang kita boleh lihat dari nas-nas yang ada di dalam kitabnya;

فخلق الله الانسان على صورته ، على صورة الله خلقه

(al-Kitab al-Muqaddas, Safar al-Takwin, al-Ishah 1)

وسمعا (آدم وحواء) صوت الرب الا له ما شيا في الجنة
عند حبوب ریح الثمار ، فاختيا آدم وامراته من وجه
الرب الا له في وسط شجر الجنة *

(al-Kitab al-Muqaddas, Safar al-Takwin, al-Ishah III)

يوم خلق الانسان على شبه الله عمله ذكرنا *

(al-Kibat al-Muqaddas, Safar al-Takwin, al-Ishah V)

ورأى الرب أن شر الانسان قد كثرت في الارض فيخزن الرب
أنه عمل الانسان في الارض وتأسف في قلبه فقال الرب
احص عن وجه الارض الانسان خلقته *

(al-Kitab al-Muqaddas, Safar al-Takwin, al-Ishah VI)

Golongan al-Mujassimah dan al-Mushabbihah adalah lahir dari kesan-kesan ajaran agama Yahudi yang mensifatkan Allah dengan sifat-sifat makhluk, dan mereka hadith-hadith yang membawa makna demikian antaranya:

Tuhanku menemuiku – di malam mikraj – Ia bersalaman denganku dan meletak tangan-Nya di antara kedua ketiak-Nya hingga kelihatan jari-jari-Nya, sesungguhnya mereka mengisbatkan bentuk muka, dua mata, mulut, jari-jari, peha, dua betis dan dua kaki . . .⁴⁰

al-Nashshar juga berpendapat bahawa al-Mushabbiah dan al-Mujassimah lahir adalah dari kesan agama Yahudi dan *Isra'iliyyat*⁴¹ beliau menambah lagi bahawa orang-orang Yahudi tidak dapat mengesani pemikiran orang-orang Islam, tetapi mereka berjaya di dalam memasukkan unsur-unsur yang merosakkan ke dalam golongan yang terkeluar dari Islam teristimewa al-Batiniyyah,⁴² di samping mereka membawakan fitnah kepada orang-orang Islam di dalam masalah *al-Imamah*, masalah Zat Allah dengan memasukkan kepercayaan-kepercayaan dan Hadith-Hadith tashbih dan tajsim.⁴³

FAKTOR DARI AGAMA KRISTIAN

Pada permulaannya pembicaraan al-Qur'an dengan orang-orang Kristian adalah secara lembut.

لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم...

(al-Qur'an, Surah Ma'idah, 5:17.)

ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل...

(al-Qur'an, Surah Ma'idah, 5:75).

وقالت النصارى المسيح بن الله *

(al-Qur'an, Surah al-Tawbah, 9:30.)

اتخذوا اخبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم...

(al-Qur'an, Surah al-Tawbah, 9:31.)

إن هو إلا عبد انعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني اسرائيل *

(al-Qur'an, Surah al-Zukhruf, 43:59.)

Al-Qur'an menganggap bahawa golongan ini adalah golongan yang terlebih hampir kepada Islam.

..ولتجدن أئمتهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ،
ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون *

(al-Qur'an, Surah al-Ma'idah, 5: 82).

Keadaan ini berubah dan menjadi tegang manakala terdapat perbezaan yang jauh antara pandangan orang-orang Kristian dan Islam berhubung dengan masalah ^cIsa al-Masih itu hingga Allah menyeru nabi Muhammad supaya bermubahalah dengan mereka.

..قل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم
وأ أنفسنا وأنفسكم ، ثم نبتهل فنجعل لعنت الله
على الكاذبين

(al-Qur'an, Surah Ali ^cImran, 3:61.)

Terdapat tiga golongan terbesar dalam agama Kristian; iaitu al-Malkaniyyah, al-Nasturiyyah dan al-Ya^cqubiyyah.

1. *al-Malkaniyyah*. Pendapat al-Malkaniyyah dalam masalah ketuhanan sebagaimana yang digambarkan oleh al-Shahrastani, ialah:

Sesungguhnya *al-Kalimah* telah bersatu di dalam jasad al-Masih, dan bersebatilah dengan manusianya (Nasut), yang dimaksudkan dengan al-Kalimah ialah *Aqnum al-^cIlm* yang dimaksudkan dengan *Ruh al-Quds* ialah *Aqnum al-Hayah*, . . . Setengah dari mereka berpendapat bahawa al-Kalimah bersebatilah dengan jasad al-Masih sebagaimana bersebatinya arak atau air susu.

al-Malkaniyyah berpendapat bahawa *al-Jawhar* bukan Aqnum, seperti *mawsuf* dengan *al-sifah*, dengan ini mereka mengisbatkan *al-tathlith*.⁴⁴

al-Malkaniyyah berpendapat, bahawa al-Masih itu adalah *Nasut* keseluruhannya bukan sebahagian, ia adalah Qadim, Azali dari yang Qadim dan Azali, sesungguhnya Maryam telah melahirkan Tuhan yang Azali, bunuh dan salib berlaku ke atas *Nasut* dan *Lahut*, disebutkan lafaz kebapakan dan keanakan ke atas Allah . . .⁴⁵

Ariyus berkata, "al-Qadim ialah Allah, dan al-Masih adalah makhluk, seluruh para Patriarchs, Metropolitans, dan Bishops di negeri Constantinople berhimpun dengan dihadiri oleh Raja mereka, mereka semua adalah berjumlah tiga ratus tujuh belas orang, semuanya bersetuju dengan perkataan ini sebagai kepercayaan dan seruan, perkataan mereka ialah "Kami percaya dengan Allah yang satu sebagai bapa, mempunyai segala sesuatu, mencipta apa yang dilihat-Nya dan yang tidak dilihat-Nya, dan dengan anak yang tunggal Yasu^c al-Masih, anak Allah yang tunggal, terdahulu dari segala alam semuanya, . . . dijadikan setiap sesuatu adalah dengan sebab kita, dan dengan sebab seluruh manusia, dan dengan sebab menyelamatkan kita."⁴⁶

2. *al-Nasturiyyah*. Pendapatnya di dalam masalah ketuhanan ialah; katanya;

"Sesungguhnya Allah itu satu, mempunyai tiga Aqnum (hypostasis), *al-Wujud*, al-^cIlm dan al-Hayah, ketiga Aqnum ini bukan perkara yang zā'id ke atas zat, al-Kalimah bersatu dengan jasad ^cIsa a.s. bukan secara percampuran sebagaimana yang dikatakan oleh al-Malkaniyyah, dan bukan secara penjelmaan, sebagaimana yang dikatakan oleh al-Ya^cqubiyyah, akan tetapi seperti;

كاشراق الشمس في كوة على بلورة وكظهور النقش
في الشمس الى طبع بالخاتم⁴⁷

Setelah al-Kalimah bersatu dengan al-Masih, ia tidak menjadi Tuhan, tetapi lahir dari kehendak ketuhanan, hubungan itu tidak batal dengan sebab qadim *al-Lahut* dan baharunya *al-Nasut*. Pembunuhan berlaku ke atas *al-Nasut* bukan ke atas *al-Lahut* yang tidak merasa sakit. Dinamakan al-Masih sebagai anak Allah secara keanakan, dan secara nikmat, bukan secara peranakan dan perantuman (*al-Ittihād*).⁴⁸

3. *al-Ya^cqubiyyah*. Nisbah keturunannya kepada Ya^cqub,⁴⁹ mereka adalah pengikut Ya^cqub, dan berpendapat dengan tiga Aqnum, hanya mereka berpendapat bahawa Kalimah telah bertukar menjadi daging dan darah, maka jadilah Tuhan itu al-Masih, dan lahir pada dirinya, bahkan al-Masih itu ialah Tuhan.⁵⁰

Mereka berpendapat lagi bahawa, terdapat percantuman yang penuh di antara dua Jauhar iaitu *al-Lahut* dan *al-Nasut* . . . al-Masih adalah Tuhan yang sebenar, atau dari Jauhar bapanya . . . maka jadilah manusia Tuhan, sebagaimana terjadinya api di arang, kematian berlaku kepada *al-Nāsūt* dan *al-Lāhūt*.⁵¹

Ada di antaranya yang berpendapat bahawa al-Masih itu ialah Allah, dan ada yang berpendapat lahir *al-Lahut* dengan *al-Nasut*, maka jadilah Nasūt al-Masih itu sebagai jelmaan sebenar, bukan secara *hulūl* jujuk padanya, dan bukan secara percantuman al-Kalimah yang bererti sifat, bahkan al-Masih itu adalah Allah, seperti menjelma malaikat dengan bentuk manusia, atau menjelma syaitan dengan bentuk haiwan.⁵²

Daripada pendapat-pendapat ini maka orang-orang Islam telah menggunakan segala jalan untuk menolak pendapat-pendapat itu, sama ada dari golongan al-Mu^ctazilah atau al-Ash^cariyyah,⁵³ yang mana al-Qur'^{ān} telah memberikan garis panduan untuk menolak dakwaan Kristian itu.

Dr. Subhī telah berpendapat bahawa banyak masalah yang timbul di dalam perbincangan Ilmu al-Kalām adalah berlaku dengan sebab perbincangannya dengan orang-orang Kristian, bahkan masalah yang terbesar di dalam ilmu al-Kalām iaitu masalah al-Qur'^{ān} itu makhluk dan Kalam Allah adalah lahir dari perbincangannya dengan orang-orang Kristian,⁵⁴ begitu Dr. al-Bahī berpendapat bahawa masalah sifat adalah timbul dengan sebab perbincangannya dengan orang-orang Kristian di dalam masalah *al-Aqanīm*⁵⁵

AGAMA-AGAMA FARSI

Perselisihan yang berlaku di antara Islam dengan agama Farsi ialah di dalam masalah Tauhid yang berpunca dari perbincangan akhlak iaitu di dalam mentafsirkan asal kejadian *al-shar* sama ada dari punca yang satu atau dari punca yang lain.

Mereka berpendapat bahawa di alam ada *khayr* dan ada *shar* begitu juga ada perkara berfaedah dan perkara mudarat, setiap perkara-perkara ini ada kuasa yang menjadikannya yang kedua kuasa itu berlainan antara satu sama lain, dan tidak boleh dari satu kuasa⁵⁶

Ahli agama Farsi ini telah berselisih faham di dalam memahamkan kedua-dua kuasa ini sama ada keduanya itu *qadīm* atau *al-nūr* itu *qadīm* manakala *al-zalamah* itu *hādith*, dan bagaimana berlaku percantuman antara *nūr* dengan *al-zalamah* dan bagaimana *nūr* terlepas dari *al-zalamah*.

Dari asas ini mereka terbahagi kepada dua kumpulan besar, iaitu *al-Majūsī* dan *al-Thanawīyyah*.

Al-Majūsī mengisbatkan dua prinsip kepada yang ada ini; iaitu *al-nūr* adalah azali manakala *al-zalamah* adalah *hādith*,⁵⁷ mereka pula berselisih pendapat di dalam mentafsirkan bagaimana berlakunya *al-zalamah* itu sama ada daripada *al-nūr* atau dari suatu yang lain⁵⁸

Al-Thanawīyyah berpendapat bahawa alam ini terjadi dari dua asal yang qadīm; iaitu *al-nūr* dan *al-zalamah* keduanya adalah azali. Mereka mendakwa bahawa keduanya itu sentiasa kuat, merasa, mengetahui mendengar dan melihat⁵⁹

Kedua-dua; *nūr* dan *zalah* adalah berbeza dan berlawanan di antara satu sama lain umpamanya *nūr* adalah *hasan*, *fadil*, *bersih*, *harum* baunya dan elok pandangannya manakala *al-zalamah* adalah *buruk*, *bersifat kurang*, *buruk pandangan* dan lain-lain⁶⁰

al-Thanawīyyah ini terbahagi kepada tiga golongan iaitu *al-Mānawīyyah*, *al-Mazdakiyyah*, dan *al-Daysāniyyah*.

Pendapat-pendapat yang dibawakan oleh agama Farsi ini telah ditentang oleh ulama al-kalam.

al-Nashshār berpendapat bahawa sebab lahirnya aliran Mu^ctazilah ialah untuk menolak pendapat al-Thanawīyyah dan al-Zanādiqah. Begitu juga setengah orientalist umpama Becker dan De Boer dan Nybrerg berpendapat bahawa al-Mu^ctazilah adalah aliran yang pertama di dalam Islam yang melahirkan prinsip-prinsipnya dari penentangannya terhadap golongan al-Mānawīyyah, bahkan sebab yang sebenar lahirnya Ilmu al-Kalam ialah dengan sebab penentangan terhadap golongan al-Mānawīyyah. . . .⁶¹

Secara ringkas, al-Mu^ctazilah telah bangkit menentang kepercayaan *al-Ghunuṣīyyah*, yang dipelopori oleh Waṣil ibn ‘Ata’, ‘Amrū ibn ‘Ubayd, al-‘Allāf dan al-Nazzam, begitu juga al-Khayyat dan al-Jāhiz dan al-‘Abd al-Jabbār al-Hamazānī di dalam kitabnya “Tathbit Dalā’il al-Nubuwwah”. Setelah itu al-Ashā‘irah pula bangkit menentang golongan al-Ghunuṣīyyah, itu, terutama Abu Bakr al-Bāqillānī di dalam kitabnya al-Tamhid⁶²

Yahyā Hashim juga berpendapat bahawa kepercayaan al-Majūsiyyah dan kedudukannya adalah mempunyai kesan yang besar di dalam kelahiran ilmu al-Kalam, pendapat ini telah diperakukan oleh kebanyakan pengkaji di dalam bidang ini,⁶³

Dr. Ahmad Ṣubḥī Ṣāliḥ telah membuat kesimpulan tentang faktor agama-agama lain yang memberi kesan di dalam perbahasan masalah sifat;⁶⁴

- 1/ Perbahasan di antara agama Yahudi dengan Islam ialah di dalam masalah yang berhubung dengan Zat Allah dan sifat-Nya, masalah *tanzīh* dan *tashbīh*
- 2/ Perbahasan di antara al-Masīhiyyah dengan Islam adalah di dalam masalah yang berhubung dengan Kalam Allah, atau

masalah *khalq al-Qur'ān*, Zat Allah dan sifat-Nya, serta perbahasan yang berhubung dengan *jauhar* dan *'arad*.

- 3/ Manakala perbahasan yang berhubung dengan *al-shar*, *al-luṭf*, *al-ṣulḥ* dan *al-ṣalah wa al-aṣlah* adalah lahir dari perbahasannya dengan al-Zaradshatiyyah, al-Mānawiyah dan al-Mazdakiyyah.

FALSAFAH GREEK

Melalui penterjemahan buku-buku falsafah Greek bukan merupakan cara yang mula-mula orang-orang Islam dan Arab mengetahui Falsafah Greek, tetapi sebelum bermula gerakan penterjemahan lagi, telah bermula perhubungan ilmiah dengan secara pergaulan dan perbincangan di majlis-majlis,⁶⁵ bahkan Goldziher berpendapat bahawa masalah-masalah falsafah Aristotle dan Neo Platonisme telah meresap di kalangan orang-orang Islam secara perhubungan lisan adalah lebih banyak daripada terjemahan.⁶⁶

Begitu juga al-Nashshār berpendapat bahawa perhubungan di antara orang-orang Islam dengan Falsafah Greek telah bermula pada kurun yang pertama hijrah lagi,⁶⁷ dan beliau berpendapat lagi bahawa kajian yang terbaharu membuktikan bahawa pusat perbahasan falsafah telah tersibar di dunia yang telah dibuka oleh orang-orang Islam dan keadaan ini tidak terhenti perjalanannya, sebagaimana juga kajian yang terbaharu membuktikan tidak benarnya cerita pembakaran perpustakaan Alexandria, Mesir, yang didakwakan oleh ahli sejarah Arab kerana dakwaannya itu tidak mengemukakan bukti-bukti sejarah dan penganalisan yang konkrit.⁶⁸

Sebagai contoh diperturunkan beberapa pendapat tokoh ahli ilmu al-Kalam dalam masalah sifat dan hubungannya dengan falsafah Greek.

Jahm berkata; "Tidak boleh diketahui sesuatu sebelum dijadikannya, kerana sekiranya diketahui kemudian menjadikan, sama ada akan kekal Ilmu-Nya sebagaimana yang sedia ada atau pun tidak? sekiranya kekal maka ia jahil, kerana ilmu akan dijadikan berlainan dari ilmu yang telah dijadiakan, sekiranya tidak kekal, maka akan berubah Ilmu-Nya, sedangkan yang berubah adalah makhluk, bukan kepada yang Qadim . . ."⁶⁹

Dari nas ini jelas bahawa unsur falsafah yang terdapat di dalamnya, ialah di dalam cara pendalilannya yang tersusun di dalam menafikan perubahan di dalam zat Allah, di dalam mengisbatkan sifat tidak bertempat, dan terdapat juga dalil yang dipegang oleh ahli Falsafah di dalam menafikan Ilmu Allah dengan perkara *Juz'iyat*.⁷⁰

Darar berkata, "Makna Allah *'Alīm* ialah Allah tidak jahil makna Allah *Qadir* Allah tidak lemah dan makna Allah *Hay* ialah Allah tidak mati."⁷¹

Pendapat ini sesuai dengan pendapat Neo Platonisme yang mensifatkan Allah dengan sifat *Salbiyyah*.⁷²

al-Nashshār berpendapat tentang tashbīh yang dibawakan oleh Muqātil, ada kemungkinan mempunyai hubungan dengan falsafah.⁷³

De Boer membuat pengolahan tentang terkesannya Mu^ctazilah dengan falsafah adalah di dalam susunan pengolahannya secara logik dengan menggunakan teori ahli logik atau ahli falsafah metafizik,⁷⁴ dan beliau mengatakan tentang Abū al-Hudhayl adalah sebagai ahli al-Kalam yang masyhur dan adalah sebagai ahli fikir yang pertama mengambil teori ahli falsafah bagi menguatkan pendapatnya.⁷⁵

al-Shahrastānī berpendapat bahawa pendapat yang menafikan sifat Allah umpama sifat ^cilm, Qudrah, Iradāh Hayāh adalah pada peringkat permulaannya tidak matang . . . pengikut-pengikut kemudiannya telah mengkaji kitab-kitab ahli Falsafah, mereka mengembalikan semua sifat-sifat Allah kepada hal keadaan Allah ^cĀlim dan Qādir, kemudian menghukum bahawa kedua sifat itu adalah sifat Zat, keduanya adalah dua *t^ctibār* bagi Zat yang Qadim sebagaimana pendapat al-Jubbā'ī atau keduanya sebagai hal sebagaimana pendapat Abū Hāshim.⁷⁶

Ini dikuatkan lagi dengan kata-katanya terhadap Ibrāhīm ibn Sayyār al-Nazzām yang mengatakan bahawa al-Nazzām telah mengkaji banyak kitab-kitab Falsafah dan telah mencampuradukkan pendapat al-Mu^ctazilah dengan pendapat Falsafah,⁷⁷ dan Ma^cmar ibn ^cUbbad al-Silmi adalah cenderung dengan mazhab Falsafah . . .⁷⁸

Begitu juga dengan al-Ash^cari berpendapat bahawa mereka yang menafikan sifat Allah . . . adalah mengambil pendapat itu dari teman-temannya ahli Falsafah yang menyangka bahawa pencipta alam adalah sejak azali tidak bersifat ^cĀlim, Qadīr, Hay, Sami^c, Basir . . .⁷⁹

Ibrahim Madkur menjelaskan tentang pengaruh Falsafah Greek di dalam perbincangan ilmu al-Kalam:

Tidak syak lagi bahawa madrasah Alexandria adalah penghubung di antara barat dan timur yang menghubungkan di antara Falsafah Greek dengan fikiran timur, hubungan ini bertambah kuat manakala sekolah Atheena ditutup pada tahun 529 Masihi, dan guru-gurunya berpindah ke timur di tempat yang bernama al-Raha, Nasibayn, Haran dan Naysabur. Sekolah ini mementingkan ilmu Falsafah Greek dan disesuaikan di antara falsafah dan agama. Ilmu ini disampaikan ke dalam alam Islam melalui penyampaian secara lisan dan *riwayah*, atau secara setengah dari ringkasan di dalam bahasa Siryan . . .⁸⁰

Dari nas ini dapat difahami bagaimana orang-orang Islam mengetahui setengah daripada pemikiran orang-orang Greek pada akhir kurun yang pertama dan pada awal kurun yang kedua sebe-

lum bermulanya gerakan penterjemahan. Pemikiran-pemikiran yang dibawakannya itu adalah yang berhubung dengan masalah ketuhanan.

KESIMPULAN

Dengan penjelasan yang ringkas, dapat dibuat kesimpulan bahawa masalah sifat lahir di dalam pemikiran orang-orang Islam adalah sebab faktor dalaman dan luaran. Kedua-duanya sama-sama mengambil peranan yang penting di dalam kelahiran dan perkembangan masalah sifat. Hanya faktor dalaman ternyata lebih peranannya di dalam peringkat kelahirannya dengan tidak mengeneppikan faktor luaran, terutama di dalam masalah ayat-ayat *al-mutashabihat*. Manakala di dalam perkembangannya pula maka faktor luaran adalah lebih berperanan dengan tidak mengeneppikan faktor dalaman terutama faktor agama Kristian, Yahudi dan falsafah Greek.

CATATAN

¹ Abd al-Rahmān ibn Muḥammad ibn Khaldūn al-Maghrībī, *al-Muqaddimah Tārīkh al-ʿAllāmah ibn Khaldūn*, (Bayrut: Maktabah al-Madrasah Wa Dar al-Kitāb al-Lihnanī, cetakan ketiga, 1967), 830-831.

² Irfān ʿAbd al-Majīd, *Dirāsāt Fī al-Firaq Wa al-ʿAqāʿid al-Islāmīyyah*, (Baghdad: Maṭbaʿah al-Irshād, 1967), h. 218.

³ Abī ʿIsā Muḥammad ibn ʿIsā ibn Sawran al-Tarmidhi, *al-Jāmiʿ al-Ṣaḥīḥ Wa Huwa Sunan al-Tarmidhi*, Taḥqīq Ibrāhīm ʿAṭwah ʿIwad, 5 juz., (al-Qāhirah: Maṭbaʿah Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1965), 5:26.

Jamāl al-Dīn Abī al-Farj ʿAbd al-Rahmān ibn al-Jawzī al-Badhādī, *Naqd al-ʿIlm Wa al-ʿUlamaʾ Aw Talbīs Iblīs*, Taḥqīq Wa Taʿlīq Idarah al-Ṭibāʿah al-Muniriyyah, (al-Qāhirah: al-Ṭibāʿah al-Muniriyyah, t.t.), h. 7. Ḥadīth yang serupa maknanya juga telah diriwayatkan oleh Abu Dawwūd dan juga Ḥadīth yang diriwayatkan oleh Abu Hurayrah. (lihat *Talbīs Iblīs*, h. 18) dan di dalam *Musnad Ahmad ibn Hanbal*, 2:332.

⁴ Abd al-Rahmān Muḥammad ʿUthmān, *Muqaddimah Kitāb al-Mawḍūʿāt*, di dalam "Kitāb al-Mawḍūʿāt." oleh ʿAbd al-Rahmān ibn ʿAli al-Jawzī, 3 juz., (al-Madinah: Maktabah al-Salafiyyah, 1966), 1:5.

⁵ *Ibid.*, 1:6

⁶ *Ibid.*, 1:9.

⁷ Abd al-Rahmān ibn ʿAli al-Jawzī, *Kitāb al-Mawḍūʿāt*, Taḥqīq Wa Taqdim Abd al-Rahmān Muḥammad ʿUthmān, 3 juz., (al-Madinah: Maktabah al-Salafiyyah, 1966), 1:105.

⁸ *Ibid.*, 1:107.

⁹ *Ibid.*, 1:113. 114.

¹⁰ *Ibid.*, 1:120.

- ¹¹ Ibid., 1:122.
- ^{12c} Abd al-Qāhir Ibn Tāhir Ibn Muhammad al-Tamīmī al-Baghdādī, *al-Farq Bayn al-Firaq*, Tahqīq Muhammad Muḥy al-Dīn ^cAbd al-Ḥamid, (al-Qāhirah: Maktabah Muḥammad ^cAlī Ṣubḥī, t.t.) h. 225.
- ¹³ Ibid., h. 225
- ¹⁴ Ibid., 226
- ¹⁵ Ibid., 226
- ¹⁶ Ibid., 226
- ¹⁷ Ibid., h. 226, 227, 228.
- ¹⁸ Suhīr Muhammad Mukhtār, *al-Tajīm ^cInd al-Muslimīn: Mazhab al-Karāmīyyah*, (Qāhirah: Sharīkah al-Iskandariyyah Li al-Tibā^cah Wa al-Nashr, 1971), h. 103.
- ¹⁹ Muhammad ^cAbd al-Karīm Ibn Abu Bakar Ahmad al-Shahrastani, *al-Milal Wa al-Nihal*, (al-Qāhirah Mu'assasah al-Halabi, 1968) 1:174.
- ²⁰ Ibid., 1:174. Abu al-Wafā' al-Ghanīmī al-Taftazānī, *Ilm al-Kalam Wa Ba^cd Mushkilatih*, (al-Qāhirah: Dār al-Thaqafah Li al-Tibā^cah Wal al-Nashr, 1979) h. 103.
- ²¹ al-Shahrastānī, *al-Milal Wa al-Nihal*, 1:174.
- ²² Ibid., 1:174.
- ²³ Taqy al-Din Abi al-^cAbbās Ahmad Ibn ^cAli al-Marqirī, *al-Hutat*, 2 juz. (Bayrūt : Dar Sādir, t.t.). 2:337.
- ²⁴ al-Taftazānī, *Ilm al-Kalām Wa Ba^cd Mushkilatih*, h. 107.
- ²⁵ Abu Muzaffar al-Asfiraynī, *al-Tabṣīr Fī al-Dīn*, Tahqīq Muhammad Zāhid al-Kawthārī, (al-Qāhirah: Maktabah Nashr al-Thaqafah al-Islamiyyah, 1940) h. 71.
- ²⁶ al-Shahrastānī, *al-Milal Wa al-Nihal*, 1:105, 106.
- ²⁷ Ibid., 1:106.
- ²⁸ Ibid., 1:105.
- ²⁹ al-Taftazani, *Ilm al-Kalam Wa Ba^cd Mushkilatih*, h. 112.
- ³⁰ al-Maqrizi, *al-Hutat*, 2:357.
- ^{31c} Izz al-Din Abi al-Hasan ^cAli ibn Abi al-Karm al-Shaybani, *al-Kamūl Fi al-Tarīkh*, 13 juz., (Bayrut: Dar Sadir, Dar Bayrut, 1965), 5:263, 429.
- ³² al-Shahrastani, *al-Milal Wa al-Nihal*, 1:86.
- ³³ Ibid., 1:87.
- ³⁴ Zuhdi Hasan Jar Allah, *al-Mu^ctazilah*, (Qāhirah: Matba^cah Masr Sharkah Musahamah Misriyyah, 1947), h. 8.
- ³⁵ al-Shahrastani, *al-Milal Wa al-Nihal*, 1:48.
- ³⁶ Ibid., 1:46.
- ³⁷ al-Taftazani, *Ilm al-Kalam Wa Ba^cd Mushkilatih*, h. 114.
- ³⁸ Ibid., h. 114.
- ³⁹ Ahmad Mahmūd Subhī, *Fī ^cIlm al-Kalām; Dirāsah Falsafīyyah al-Mu^ctazilah*, al-

Ashā'irah, al-Shi'ah, (Miṣr: Dār al-Kutub al-Jami'iyyah, 1969), h. 18.

⁴⁰ Aḥmad Maḥmūd Ṣubḥī, *Fī 'Ilm al-Kalām*, h. 20.

⁴¹ Alī Sāmī al-Nashshār, *Nash'ah al-Fikr al-Falsafī Fī al-Islām*, 3 juz., (al-Qāhīrah: Dār al-Ma'arif, cetakan keenam, 1975), 1:68.

⁴² Ibid., 1:85.

⁴³ Ibid., 1:87.

⁴⁴ Ibid., 2:27.

⁴⁵ Ibid., 2:27.

⁴⁶ Ibid., 2:28.

⁴⁷ Ibid., 2:29.

⁴⁸ Aḥmad Maḥmūd Ṣubḥī, *Fī 'Ilm al-Kalām*, (Miṣr: Mu'assasah al-Thaqāfah al-Jami'iyyah, 1978) h. 28.

⁴⁹ Ibid., h. 28.

⁵⁰ al-Shahraṣṭānī, *al-Milal Wa al-Niḥal*, 2:21.

⁵¹ Ibid., 2:21.

⁵² Ibid., 2:31.

⁵³ Alī Sāmī al-Nashshār, *Nash'ah al-Fikr al-Falsafī Fī al-Islām*, 3 juz (al-Qāhīrah: Dār al-Ma'arif, 1975 cetakan keenam) 1:97.

⁵⁴ Aḥmad Maḥmūd Ṣubḥī, *Fī 'Ilm al-Kalām*, h. 29.

⁵⁵ Muḥammad al-Bahī, *al-Jānib al-Ilāhī Min al-Tafkīr al-Islāmī*, (Qāhīrah: Dār al-Kitāb al-ʿArabī Li al-Ṭibā'ah Wa al-Nashr, 1967), h. 124.

⁵⁶ Abī al-Ḥasan ʿAbd al-Jabbār al-ʿAsad Abādī, *al-Mughnī Fī Abwāb al-Tawḥīd Wa al-ʿAdl: al-Fīraq Ghayr al-Islāmiyyah*, Taḥqīq Maḥmūd Muḥammad al-Khuḍayri, (al-Qāhīrah: al-Dar al-Miṣriyyah Li al-Ta'lif Wa al-Turjumah, 1958), 5:24.

⁵⁷ al-Shahraṣṭānī, *al-Milal Wa al-Niḥal*, 2:37.

⁵⁸ Ibid., 2:37.

⁵⁹ Ibid., 2:49.

⁶⁰ al-Shahraṣṭānī, *al-Milal Wa al-Niḥal*, 2:50. 51.

⁶¹ al-Nashshār, *Nash'ah al-Fikr al-Falsafī Fī al-Islām*, 2:208.

⁶² al-Nashshār, *Nash'ah al-Fikr al-Falsafī Fī al-Islām*, 1:208, 209, Zuḥdī Hasan Jār Allah, *al-Mu'atāzilah*, (Qāhīrah: Maṭba'ah Maṣr Sharikah Musahamah al-Miṣriyyah, 1947), h. 36-46.

⁶³ Yahyā Ḥashim Ḥasan Farghal, *Jawānib al-Tafkīr Fī al-ʿAqīdah al-Islāmiyyah*, 2:198.

⁶⁴ Aḥmad Maḥmūd Ṣubḥī, *Fī 'Ilm al-Kalām*, 58, 59.

⁶⁵ Muḥammad al-Bahī, *al-Jānib al-Ilāhī Min al-Tafkīr al-Islāmī*, (Qāhīrah: Dār al-Katīb al-ʿArabī Li al-Ṭibā'ah Wa al-Nashr, 1967), h. 225.

⁶⁶ Ibid., h. 225.

⁶⁷ al-Nashshār, *Nash'ah al-Fikr al-Falsafī Fī al-Islām*, 1:151.

⁶⁸ Ibid., 1:151.

⁶⁹ al-Shahrastānī, *al-Milal Wa al-Niḥal*, 1:87.

⁷⁰ Yahyā Hashim Farghal, *Jawānib al-Taḥkīr Fī al-ʿAqīdah al-Islāmiyyah*, 2:265.

⁷¹ Abū al-Ḥasan ʿAlī Ibn Ismāʿīl al-Ashʿarī, *Maqālāt al-Islāmiyyah Wa Akhtilāf al-Musallīn*, Taḥqīq, Muḥammad Muḥy al-Dīn ʿAbd al-Hamīd, 2 juz., (al-Qāhirah: Maktabah al-Nahdah al-Miḡriyyah, 1950), 1:26.

⁷² Yahyā Hashim Farghal, *Jawānib al-Taḥkīr Fī al-ʿAqīdah al-Islāmiyyah*, 2:266.

⁷³ al-Nashshār, *Nash'ah al-Taḥkīr al-Falsafī Fī al-Islām*, 1:287.

⁷⁴ T.J. De Boer, *Tarikh al-Falsafah Fī al-Islām*, Terjemah oleh Muḥammad ʿAbd al-Ḥādī Abū Rīdah, (Qāhirah: Maṭbaʿah Lujnah al-Taʿlīf Wa al-Turjumah Wa al-Nashr, t.t.), h. 53.

⁷⁵ Ibid., h. 57.

⁷⁶ al-Shahrastānī, *al-Milal Wa al-Niḥal*, 1:46.

⁷⁷ Ibid., 1:68.

⁷⁸ Ibid., 1:67.

⁷⁹ ʿAlī Ibn Ismāʿīl Ibn Abi Bashr Ishaq Ibu Ṣalīm al-Ashʿarī, *Maqālāt al-Islāmiyyīn*, Taḥqīq Muḥammad Muḥy al-Dīn ʿAbd al-Hamīd, (Qāhirah: Maktabah al-Nahdah, 1950) 2:156.

⁸⁰ Ibrahim Madkur, *al-Falsafah al-Islāmiyyah Manhaj Wa al-Tatbiqah*, 2 juz., (Qāhirah: Dār al-Maʿārif, 1976), 2:26.